

# Христология в увещании к Евреям Часть II: Евр.2:5-18

(Заметки к урокам субботней школы I квартала 2022г.).

После напоминания адресату об опасности пренебрежения заветом (Евр. 2:1-4) автор продолжает мысль о превосходстве Христа как посредника откровения (Евр.2:5-18). Доктринальную часть отрывка Евр.2:5-18, развивающей аргумент из Евр.1:14, можно разделить на две части.<sup>[1]</sup> Первая, Евр.2:5-9 сквозь призму цитаты Пс.8:4-6 и ее краткой интерпретации рассматривает положение и преимущества человека с онтологической (природной) точки зрения.<sup>[2]</sup> Вторая, Евр.2:10-18 сконцентрирована на теме солидарности Сына с человечеством. Стоит подчеркнуть, если в Евр.1:1-14 превосходство Христа над ангелами обосновывается Его божественной сущностью и отношениями с Отцом, то в Евр.2:5-18 оно обусловлено фактом единения с грешниками. Автор настаивает на том, что обетование из Пс.8:4-6 нашло свое исполнение в истории воплощенного Сына, который после страданий и смерти как последней ступени унижения был увенчан славой и честью (Евр.2:9а).<sup>[3]</sup> Тот, кому подчинена вся вселенная, сопричислил себя к роду человеческому. В результате, пролив кровь за каждого человека («за всех»; *u`re.r panto.j*, Евр.2:9б<sub>2</sub>), Христос стал «вождем» или основоположником спасения («вождь»; *avrchgo,j*, Евр.2:10б<sub>2</sub>).<sup>[4]</sup> Он и никто другой ведет многих сыновей и дочерей через битву к победе, к славе (Евр.2:10б<sub>1</sub>).<sup>[5]</sup> Исследователь Дж. Джипп уточняет: «как Отец ввел Сына в небесную славу (Евр.1:6), так и ныне посредством своего Сына Он ведет человечество в идентичные реалии (Евр.2:10)».<sup>[6]</sup>

Но Сын Божий не только стал вождем спасения, но и руководителем христианского собрания. Слова из Пс.21:23,

вложенные в уста Иисуса (Евр.2:12), следует считать Его исповеданием. Христос уподобляется священнику, выражающему уверенность в Боге, который ведет искупленную общину путем прославления Бога. Если содержание предшествующей цитаты помещено в контекст общины, то чувство уверенности, провозглашенное Давидом во 2Цар 22:3, приписывается Христу в Евр.2:13а – Бог никогда не подводил Сына. Из этого явствует, что не возвеличенный, но униженный Иисус нуждался в доверии Отцу.<sup>[7]</sup> Следовательно, когда общинники сталкиваются с жесткой оппозицией враждебного мира как реакцией на их религиозные особенности, они должны подражать своему Вождю. Третья, и последняя ветхозаветная цитата в этой главе, соотносит опыт гонимого своими соплеменниками пророка Исаии (Ис.8:18), который впоследствии стал ориентиром для верного остатка, с отношением единоплеменников к Христу (Евр.2:13б).<sup>[8]</sup> В итоге Сын выступает в роли главы общины-остатка, которую Он ведет через страдания в славу Отца. Сама же община рассматривается обществом пилигримов, не достигшим своей цели («в славу»), и поэтому нуждающихся в посредническом служении Христа как неотъемлемой части продолжающегося эсхатологического спасения, которому характерно так называемое *напряжение* «уже», но еще «нет».<sup>[9]</sup>

Суммируя, следует отметить, что три цитаты (Пс.21:13; 2Цар.22:3 и Ис.8:18) указывают на прошлое, настоящее и будущее в служении Иисуса. К тому же одна из целей воплощения и солидаризации Сына с человечеством заключалась не только в том, чтобы разрушить влияние сатаны, но и избавить человечество от рабского страха перед смертью (Евр.2:14,15). Ярко выраженная эмфаза на солидарности подчеркивает квалификацию Христа как верного и милостивого первосвященника, необходимую для осуществления искупления грехов человечества (Евр.2:17,18). В свою очередь, по мнению А. Ванхойя, это свидетельствует о Нем как о совершенном посреднике между Богом и человеком.<sup>[10]</sup> В этом отрывке дважды представлена сакральная вертикаль отношений: ее вершиной следует считать Отца

(Евр.2:11а<sub>3</sub>, 2:17б<sub>2</sub>), срединным звеном – Иисуса (Евр.2:11а<sub>1</sub>, 2:17а<sub>1</sub>,б<sub>1</sub>), низшей точкой – общину (Евр.2:11а<sub>2</sub>, 2:17а<sub>2</sub>,в).

**Владимир Лукин, доктор богословия**

[<sup>1</sup>] Lane. *Hebrews 1-8*, 41,50; Koester. *Hebrews*, 213, 225; D. deSilva, 108,112; Albert Vanhoye. *A Different Priest: The letter to the Hebrews* (Convivium Press, Gregorian&Biblical Press, 2011) 101,104.

[<sup>2</sup>] Jason Maston. "What is Man?" An Argument for the Christological Reading of Psalm 8 in Hebrews 2. *Zeitschrift für die Neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde der Älteren Kirche*. Mar 2021, Vol. 112 (Issue 1) 89-104.

[<sup>3</sup>] Vanhoye. *A Different Priest*, 110; Подробное исследование о влиянии Пс.8 см.: Wayne B.Murray. *A hermeneutical, textual, and semantic examination of the employment of Psalm 8 in Hebrews 2* (ThD thesis, Mid-america Baptist Theological Seminary, 1992).

[<sup>4</sup>] Dana M. Harris. *The eternal inheritance in Hebrews: The appropriation of the Old Testament inheritance motif by the author of Hebrews* (PhD thesis, Trinity Evangelical Divinity School, 2009), 266-277.

[<sup>5</sup>] Gary E. O'Neal *Bringing many sons to glory: The archegos motif in the Letter to Hebrews*. (PhD thesis, Mid-America Baptist Theological Seminary, 2013):59-104.

[<sup>6</sup>] Joshua W. Jipp. The Son's Entrance into the Heavenly World: The Soteriological Necessity of the Scriptural Catena in Hebrews 1.5-14. *NTS* 56, (2010) 575.

[<sup>7</sup>] Koester. *Hebrews*, 239.

[<sup>8</sup>] Aubrey Maria Sequeira. *The hermeneutics of eschatological*

*fulfillment in Christ: Biblical-theological exegesis in the epistle to the Hebrews* (PhD thesis, Southern Baptist Theological Seminary, 2017) 102-162.

[<sup>9</sup>] Howard Griffith. *High Priest in Heaven: The intercession of the exalted Christ in Reformed theology, analysis and critique*. (PhD thesis, Westminster Theological Seminary, 2004) 155-202; Scott D. Mackie. *Eschatology and exhortation in the Epistle to the Hebrews* (PhD thesis, Fuller Theological Seminary, 2006) 199-273.

[<sup>10</sup>] Vanhoye. *A Different*, 114.