

Тысячелетнее царство и суд

Введение

Основной целью данной статьи является исследование назначенного Богом периода, обозначенного в Откр. 20:1–6 как «тысяча лет», который мы, как правило, называем Тысячелетним царством. Божье намерение сформулировано в стихе 6: те, кто пробудятся при первом воскресении, будут священниками Бога и Христа и будут править со Христом тысячу лет. Они названы «блаженными и святыми». Непосредственный контекст этого правления суммируется в начале четвертого стиха: «И увидел я престолы и сидящих на них, которым дано было судить»¹. Эти слова указывают на то, что первоначальная цель Тысячелетнего царства святых со Христом заключается в их участии в суде.

В данной статье мы попытаемся прояснить, какое отношение имеет Тысячелетнее царство святых к суду.

В первой части мы представим краткий исторический обзор основных взглядов касательно взаимосвязи Тысячелетнего царства и суда. Вторая часть будет посвящена вопросам взаимосвязи отрывка Откр. 20:4–6 с непосредственным контекстом книги Откровение, а также с более широким контекстом Священного Писания.

Основные взгляды на тысячелетнее царство

В последних исследованиях обозначились четыре основных взгляда на Тысячелетнее царство: амилленаризм, постмилленаризм, исторический премилленаризм и диспенсациональный премилленаризм². Как каждый из этих взглядов воспринимает назначение Тысячелетнего царства, описанного в Откр. 20:4–6? Ответ на данный вопрос должен быть кратким и емким. Эти взгляды сформировались в определенной исторической последовательности и в соответствующей исторической обстановке, с чем, в общем-то, согласны все. Они

прослеживаются как в общих исследованиях³, так и в ряде узких исследований, посвященных конкретным периодам или отдельным личностям⁴. Поскольку исторический контекст и последовательность возникновения проливают свет на существенные моменты, обнаруживаемые в различных точках зрения, они будут обсуждаться в том порядке, в каком они возникли в истории церкви. Ввиду ограниченности объема статьи обсуждение постмиллениаризма опускается. Премиллениаристский взгляд ранних отцов церкви.

Общепризнано, что самый ранний взгляд на Тысячелетнее царство, обнаруженный в трудах отцов церкви, – премиллениаристский. Иустин Мученик (Диалог с Трифоном иудеем, гл. 80 и 81) объясняет Трифону, что «будет воскресение тела и тысячелетие в Иерусалиме, который устроится, украсится и возвеличится, как объявляют то Иезекииль, Исаия и другие пророки»⁵. В поддержку своих убеждений он ссылается на Ис. 65:17–23 и 2 Петр. 3:9. В качестве окончательного свидетельства он ссылается на тот факт, что «у нас некто, именем Иоанн, один из апостолов Христа, в Откровении, бывшем ему, предсказал, что верующие в нашего Христа будут жить в Иерусалиме тысячу лет, а после того будет всеобщее, словом сказать, вечное воскресение всех вместе и потом суд»⁶.

Судя по всему, Иустин верил в Тысячелетнее правление воскресших уверовавших во Христа во вновь отстроенном и расширенном Иерусалиме здесь, на земле. За тысячелетним правлением должны последовать всеобщее воскресение и суд над всеми людьми. Хотя Иустин упоминает последний всеобщий суд всех людей, он не комментирует выражение из Откр. 20:4 о том, что право судить дано сидящим на престоле, и не выявляет назначение тысячелетия. Однако важно то, что Иустин говорит о воскресших святых, поселившихся в земном Иерусалиме, хотя на это в Откр. 20 нет даже и намека⁷.

Среди ранних отцов церкви, придерживавшихся

премилленаристского взгляда, следует назвать Папия, Иринея, Тертуллиана, Ипполита, Аполлинария Лаодикийского, Коммодиана, Викторина Петавского, Лактанция и других⁸. И хотя их взгляды могли в чем-то различаться, все они верили в то, что тысячелетнее правление святых со Христом будет происходить на земле. Однако объяснения цели или назначения Тысячелетнего царства они также не давали.

Иринея ближе всех подошел к вопросу назначения тысячелетия, когда писал, что оправданные (воскрешенные при первом воскресении) посредством «царства, которое есть начало нетления, постепенно становятся причастниками Божественного естества» и что «праведные должны сперва, воскресши для лицезрения Бога, в обновленном создании получить обещанное наследие, которое Бог обещал отцам, и царствовать в нем, а потом настанет суд»⁹. Затем он переходит к описанию плодovitости этой обновленной земли, цитируя толкования Папия и ссылаясь на книги Исаии, Иезекииля, Иеремии и Даниила¹⁰. В заключительных главах своего знаменитого труда «Против ересей» Иринея утверждает, что это описание Тысячелетнего царства не следует толковать аллегорически как описание небесных благ, но как реальные земные условия¹¹.

В ответ против чувственных и материальных представлений о Тысячелетнем царстве, особенно среди таких еретических писателей, как гностик Серинтус, и ввиду аллегорической и спиритуализированной герменевтики Александрийской школы, отцы церкви Ориген, Дионисий Александрийский и Иероним выступили против любой формы хилиазма, то есть любого учения о земном Тысячелетнем царстве¹². Августин, который изначально верил в земное Тысячелетнее царство святых, впоследствии стал самым влиятельным противником хилиазма. Августин заявляет, что тех, кто верит в подобное, «следует считать духовными хилиастами или буквально называть их милленариями»¹³.

Амилленаризм. Взгляды Августина. В 20-й книге своего

влиятельного труда «0 граде Божиим» Августин представляет совершенно иную интерпретацию Откр. 20. Он понимает первое воскресение как воскресение души к новой жизни. Второе воскресение, которое произойдет при возвращении Христа и при окончательном суде, – это воскресение тела¹⁴. Тысячелетие же – это либо период между Первым и Вторым пришествием Христа, либо это время существования мира в целом.

Августин, кажется, больше склоняется к первой интерпретации. Сковывание сатаны берет начало от Первого пришествия Христа. Сатана теперь не может совратить избранных к вечному проклятию, хотя он все еще может их искушать. Бездна, в которую брошен дьявол, – это «бесчисленное множество нечестивых, сердца которых слишком безмерны в злобе против церкви Божьей»¹⁵. Тысячелетним правлением святых он называет существующее царство верующих со Христом, будь то в теле или в духе, которое после второго воскресения и последнего суда станет вечным Царством¹⁶. Комментируя слова «и увидел я престолы и сидящих на них, которым дано было судить» (Откр. 20:4), Августин уверяет читателей: «Эта речь не о последнем суде; нужно разуместь те престолы председателей и тех самых председателей, которыми церковь управляется в настоящее время»¹⁷.

Таким образом, для Августина назначение Тысячелетнего царства соответствовало цели и назначению церкви, или царству, воинствующему в христианскую эпоху. Право судить, данное сидящим на престоле, относится к власти церкви, то есть принадлежит тем, кто стоит в ее главе (речь, конечно же, идет о епископах).

Более тысячи лет августинианский взгляд на Тысячелетнее царство имел преобладающее влияние в католической церкви¹⁸. Данный взгляд называли амилленаризмом, хотя некоторые исследователи считали этот термин не совсем корректным¹⁹.

Ранние протестантские взгляды. Первые протестантские реформаторы разделяли августинианский взгляд на Тысячелетнее царство и отвергали хилиастические ожидания. Так, Пауль Альтхаус, описывая взгляды Лютера, отмечает: «Теперь Лютер соглашается с католической церковью, отказываясь от хилиазма. Он интерпретирует 20-ю главу Откровения не с точки зрения конца истории, но как описание церкви. Тысячелетнее царство уже в прошлом, оно окончилось с приходом турок или тогда, когда папство стало антихристом. Однако, в отличие от тогдашнего учения церкви, богословие Лютера возобновило страстное ожидание пришествия Иисуса, свойственное ранней христианской церкви»²⁰.

Джон Кальвин также отвергал хилиазм, считая его ребяческим вымыслом, даже не заслуживающим опровержения. Согласно Кальвину, число «тысяча» в Откровении «относится не к вечному блаженству церкви, а только лишь к различным переживаниям, поджидающим церковь в то время, как она будет трудиться на земле»²¹. Генрих Куисторп в своей книге «Учение Кальвина о последних событиях» отмечает, что экзегеза Кальвина по Откр. 20:1–6 «является отнюдь не убедительной», и предполагает, что тысячелетие – это «эсхатологическое событие, но само по себе оно не является концом и не представляет собой вечное Царство Божье»²². Некоторые лютеранские и реформаторские исповедания веры осуждают хилиастическое учение как иудаистское и фанатичное, в частности, еще и потому, что оно было связано с анабаптистскими взглядами и с бесчинствами Мюнстерской революции²³. Цели Тысячелетнего царства в подобной атмосфере не имели никаких шансов на более серьезное рассмотрение.

Постреформаторские взгляды. В постреформационную эпоху произошло возрождение более сбалансированного премилленаризма, и в XVII и XVIII столетиях многие протестантские интерпретаторы считали, что Тысячелетнее царство искупленных начнется при Втором пришествии Христа с момента первого воскресения – телесного воскресения всех, умерших во Христе, и

окончится вторым воскресением – воскресением нечестивых при последнем суде²⁴. Тысячелетнее царство понималось, главным образом, как правление Христа со святыми на земле.

Диспенсациональный премилленаризм. В девятнадцатом веке благодаря Джону Нельсону Дарби складывается новая форма премилленаризма: диспенсациональный премилленаризм. Мы не можем здесь подробно остановиться на различиях между историческим премилленаризмом и диспенсациональным премилленаризмом. Отметим лишь главное²⁵. Первый вид рассматривает церковь в качестве духовного преемника Израиля и утверждает, что Тысячелетнее царство святых со Христом на земле включает в себя верующих всех времен. Второй вид учит тому, что церковь будет восхищена от земли и проведет тысячу лет на небесах, в то время как восстановленный Израиль при Христе – новом Давиде исполнит обеты, данные буквальному Израилю в Ветхом Завете. Однако ни в том, ни в другом случае не объясняется уникальная связь между правлением святых как священников Бога и Христа в течение тысячи лет и тем фактом, что им доверено вершить суд. Уалвурд, к примеру, выделяет семь будущих судов и предполагает, что обетование Откр. 20:6 будет исполнено в период царствования воскресших святых со Христом на земле в течение тысячи лет, где все еще будут жить люди в своих смертных телах, а святые будут судить мир²⁶. Вряд ли подобное объяснение основывается на здоровой интерпретации данного текста. Недавние исследования указывают на другое решение, которое мы намерены продемонстрировать далее.

Тысячелетнее царство согласно Откр. 20

В последнее время исследователями было уделено значительное внимание главе 20 книги Откровение и в частности стихам 4–6. Наиболее важным вопросом дискуссии является взаимосвязь исследуемого отрывка с другими частями книги Откровение и в особенности с отрывком 19:11–21 и с главами 21 и 22. Приверженцы амилленаризма, такие как Хоекема²⁷, Коск²⁸ и Уайт²⁹,

соглашаются в том, что Откр. 20 представляет собой своеобразную рекапитуляцию (краткий обзор) всей христианской эпохи, за которым последует общее воскресение праведных и нечестивых, свершится последний суд и наступит вечное Царство. Сторонники премилленаризма, такие как Дир³⁰, Хеннер³¹ и Таунсенд³², представили убедительные экзегетические и теологические аргументы, интерпретируя 20-ю главу как часть непрерывной последовательности событий, начинающихся со Второго пришествия Христа и истребления богоборческих сил последнего времени (см. Откр. 19:11–21). Затем последует Тысячелетнее правление воскресших святых, которое окончится воскресением нечестивых, окончательным судом и наступлением вечного Царства. Последние сто пятьдесят лет адвентистские интерпретаторы придерживаются исторического подхода в толковании милленизма при интерпретации Откр. 20. Такие исследователи, как Стрэнд³³, Ши³⁴ и Ларонделл³⁵, представляют серьезные экзегетические и структурные доводы в пользу данной интерпретации.

Еще один широко обсуждаемый вопрос касается интерпретации выражения «они ожили» (ст. 4, *ezesan*). Тогда как приверженцы амилленаризма, следуя учению Августина, интерпретируют эту фразу как оживление души в процессе «нового рождения»³⁶, премилленаристы понимают ее как телесное воскресение праведных³⁷, то есть первое воскресение, в отличие от воскресения нечестивых при окончании тысячелетия (ст. 5).

Адвентисты соглашаются с некоторыми интерпретаторами-премилленаристами в том, что первое воскресение включает в себя верных всех поколений, умерших во Христе и воскресших при Его втором пришествии³⁸.

Этот взгляд находится в полной гармонии с эсхатологическим утверждением Павла в 1 Фес. 4:16, 17, что, когда Господь при трубе Божьей будет сходить с неба, «мертвые во Христе воскреснут прежде». Говоря о том же воскресении в 1 Кор.

15:52, Павел уверяет нас, что «при последней трубе... мертвые воскреснут нетленными». Это описание, безусловно, относится к воскресению праведных, так как нечестивые вряд ли получат при воскресении нетленное или бессмертное тело.

Контекстуальные детали. Хотелось бы подробнее остановиться на значении выражения «и увидел я престолы и сидящих на них, которым дано было судить» (Откр. 20:4). В связи с упоминанием о престолах возникает вопрос:

«Где находятся эти престолы?». До главы 20 все упоминания о престоле сводились к престолу Бога или к престолам, связанным с престолом Бога, за исключением трех случаев. Эти три исключения относятся к престолу сатаны (см. Откр. 2:13) и престолу зверя (см. Откр. 13:2; 16:11). В контексте этого можно сделать однозначный вывод, что престолы из Откр. 20:4 должны находиться на небесах³⁹.

Сделанный вывод подтверждается, когда мы отвечаем на вопрос: кто же сидит на этих престолах? Касательно данного вопроса было сделано много разных предположений. Возможно, это двадцать четыре старца, упомянутые ранее как сидящие на престолах (4:4; 11:16). Данная идея поддерживается Мили, который приходит к выводу, что «лучше всего смысл Откр. 20:4 выражен в идее приглашения – это приглашение к возможной парадоксальной интерпретации, которая добавляет различные уровни интерпретации поверх очевидного значения текста»⁴⁰. Дир также поддерживает предположение касательно 24 старцев, но предлагает и другие идеи, например, что это мученики, упомянутые в ст. 4, или апостолы, о которых говорится в Мф. 19:28, но в конце концов он заключает, что «вероятнее всего, перед нами предстают все святые»⁴¹. Такие исследователи, как Лэдд⁴², Бисли-Мюррэй⁴³ и Хеннер⁴⁴, соглашались в том, что сидящие на престолах представляют собой святых всех поколений, которые были воскрешены при первом воскресении.

Возникает вопрос: что происходит с этими святыми, которые

«ожили» в первое воскресение? Еще до того, как Иисус был распят, Он пообещал Своим ученикам, что идет приготовить им место. Он также обещал: «И когда пойду и приготовлю вам место, приду опять и возьму вас к Себе, чтобы и вы были, где Я» (Ин. 14:3).

Здесь мы видим ясное обетование о том, что Христос возьмет искупленных туда, где живет Он Сам, а именно к престолу Своего Отца. Павел утешает своих собратьев христиан надеждой, что поднятые из могил при первом воскресении вместе с оставшимися в живых верующими при Втором пришествии Христа «восхищены» будут «на облаках в сретение Господу на воздухе, и так всегда с Господом» будут (1 Фес. 4:17). Облеченные в бессмертие святые будут восхищены на небо – книга Откровение описывает бесчисленное множество искупленных, стоящих перед престолом Божьим (см. Откр. 7:9, 10; 15:2–4). Таким образом, мы пришли к выводу, что престолы, на которых сидят воскресшие святые всех веков, находятся на небесах, а не на земле. Тысяча лет царствования святых со Христом есть небесное Царство, а не земное⁴⁵.

Очевидно, что данная интерпретация отличается от предшествующего понимания исторических и диспенсациональных премилленаристов. Первые, как правило, утверждают, что тысячелетнее царствование Христа со святыми будет иметь место на этой земле, хотя описание самого царствования, как правило, несколько расплывчато⁴⁶. Цель же Царства интерпретируется как возможность установления праведного и милосердного правления Христа над миром, в котором сатана уже не сможет обманывать народы⁴⁷.

Диспенсациональные премилленаристы усматривают двойной аспект тысячелетнего правления Христа и святых. Христос правит в восстановленном Иерусалиме над буквальным Израилем и языческими народами земли. Бессмертные святые обитают в небе, но каким-то образом участвуют в правлении Христа и на земле⁴⁸.

Они царствуют с Ним как священники Бога и Христа. Такой взгляд на тысячелетнее правление основан на буквалистской герменевтике, проводящей резкое различие между Израилем и церковью, что в конечном счете стало проблематичным даже для самих диспенсационалистов⁴⁹. Мы убеждены в том, что обе позиции так и не смогли понять истинную цель Тысячелетнего царства. И сейчас мы поговорим именно об этой истинной цели.

Цель тысячелетнего царства

В тексте сказано, что сидящим на престолах «дано было судить» (ст. 4). Какова значимость данного выражения? Что представляет собой *krima* (греч.), или суд, доверенный сидящим на престолах? Некоторые интерпретируют слово *krima* в данном отрывке в значении правления святых⁵⁰. Однако более тщательное изучение контекста предполагает, что слово *krima* здесь относится именно к суду. Эсхатологический суд Божий является основной темой второй части книги Откровение, как это видно из Откр. 14:5; 16:5, 7; 17:1; 18:8, 10, 20; 19:2, 11; 20:12, 13. Мы соглашаемся с оценкой Мили, что «в Откр. 19:11–20 суд является темой, которой уделяется особое внимание, и, в частности, негативной его стороне, которая подразумевает эсхатологическую встречу Бога и Христа с нераскаявшимися грешниками»⁵¹.

Естественно, возникает вопрос: какова роль святых в этом эсхатологическом суде? Может быть, мы можем найти ответ в вопросах, которые задавал Павел коринфянам, упрекая их в том, что те судятся у нечестивых?

«Разве не знаете, что святые будут судить мир?» и: «Разве не знаете, что мы будем судить ангелов?» Эти вопросы подразумевают, что святые будут принимать участие в эсхатологическом суде над сатаной, падшими ангелами и нечестивыми, отвергшими спасение Божье.

Многие исследователи, придерживающиеся разных взглядов касательно тысячелетия, признают связь между 1 Кор. 6:2, 3 и

Откр. 20:4–6 (Хоекема⁵², Уалвурд⁵³, Бисли-Мюррей⁵⁴, Дир⁵⁵ и другие). Часто они ассоциируют этот суд, производимый святыми, с такими местами Библии, как Дан. 7:22, 27; Мф. 19:28 и Лк. 22:30. Тот факт, что Откр. 20:6 однозначно заявляет, что воскресшие святые «будут священниками Бога и Христа» и как таковые будут царствовать со Христом тысячу лет, указывает на то, что в течение тысячелетнего периода они будут исполнять священнические обязанности.

Священство всех верующих четко устанавливается ранее в Новом Завете (см. 1 Петр. 2:5–9; 2 Кор. 5:17–21).

Священнические обязанности народа Божьего в этом мире заключаются в том, что они должны «приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом» (1 Петр. 2:5), и «возвещать совершенства Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет» (ст. 9). Как священникам Божьим им доверено «служение примирения» и «слово примирения» (2 Кор. 5:18, 19). Говорится ли в Откровении именно об этих священнических обязанностях?

Книга Откровение трижды называет искупленных священниками. Первое упоминание схоже со словами Петра (см. 1 Петр. 2:9) – Иоанн заявляет, что Христос соделал «нас царями и священниками Богу и Отцу Своему» (Откр. 1:6). Этот отрывок, кажется, относится к священству народа Божьего и в настоящем мире⁵⁶.

Второе упоминание мы находим в славословии Агнцу, где говорится: «Ты был заклан, и Кровию Своею искупил нас Богу из всякого колена, и языка, и народа, и племени, и соделал нас царями и священниками Богу нашему; и мы будем царствовать на земле» (Откр. 5:9, 10). Хотя слова «и соделал нас царями и священниками Богу нашему», кажется, вновь относятся к настоящей реальности, фраза «будем царствовать на земле» предполагает исполнение этих слов в будущем. Неудивительно, что некоторые комментаторы связывают данную фразу с Тысячелетним царством святых из Откр. 20:4–6⁵⁷, однако используют ее как подтверждение того, что царствование

происходит на земле. Третье упоминание находится в Откр. 20:6. Однако контекст Откр. 20:4–6, как мы уже отметили, является контекстом суда. Святые действительно воцарятся на земле, как уже обещано об этом в Священном Писании (см. Мф. 5:5; Рим. 4:13). Но царствование на земле относится к тому времени, когда с неба сойдет Новый Иерусалим и Бог будет обитать со Своим народом на этой земле (см. Откр. 21:2, 3). Священническое же правление святых на суде происходит на небе.

Прежде чем Бог исполнит окончательный суд над сатаной и его ангелами, а также над множеством потерянных для Божьего Царства людей, отвергнувших предложенное им спасение через жертву Христа, Он вместе со святыми всех поколений будет открывать небесные книги и вершить суд. Это процесс, требующий времени. Как священникам Бога и Христа, искупленным будет дано судить мир и даже падших ангелов (см. 1 Кор. 6:2, 3). Мы полагаем, что именно в этом и заключается истинный смысл слов из Откр. 20:4: «И увидел я престолы и сидящих на них, которым дано было судить».

Петер ван Беммелен, Духовная семинария адвентистов седьмого дня, Университет Андрюса

¹ Все тексты взяты из Синодального перевода Библии.

² Например, Robert G. Clouse, ed., *The Meaning of the Millennium: Four Views* (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1977); Anthony Hoekema, *The Bible and the Future* (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1979), ch. 14, «Major Millennial Views», pp. 173–193; Stanley T. Grenz, *The Millennial Maze: Sorting Out Evangelical Options* (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1992).

³ Общий обзор истории теорий о Тысячелетнем царстве можно найти в D. H. Kromminga, *The Millennium in the Church: Studies in the History of Christian Chiliasm* (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1945); LeRoy Edwin Froom, *Prophetic*

Faith of Our Fathers: The Historical Development of Prophetic Interpretation, 4 volumes, (Washington, D.C.: Review and Herald Publishing Assoc, 1946–1954). Последний труд прослеживает развитие интерпретации книг Даниила и Откровение на протяжении всей истории церкви, в том числе и историю развития различных теорий о Тысячелетнем царстве.

⁴ Подобные исследования теорий о Тысячелетнем царстве, проводимые в определенные периоды либо конкретными лицами, слишком многочисленны, чтобы перечислять их здесь. Некоторые из них будут упомянуты в последующих примечаниях.

⁵ Иустин Мученик. Диалог с Трифоном иудеем, гл. 80.

⁶ Там же, гл. 81.

⁷ Скорее всего, это основано на его понимании пророчества Исаии и других пророков Ветхого Завета. См. Joel Cliff Gregory, «The Chiliastic Hermeneutic of Papias of Hierapolis and Justin Martyr Compared with Later Patristic Chiliasts», Ph.D. dissertation, Baylor University, 1983.

⁸ Помимо общих исследований, упомянутых выше в примечании 3, отличную дискуссию о взглядах на Тысячелетнее царство в ранние века можно найти в Hans Bietenhard, «The Millennial Hope in the Early Church», Scottish Journal of Theology 6 (1953): 12–30.

⁹ Иринеи. Против ересей, гл. 32.

¹⁰ Там же, гл. 33, 34.

¹¹ Там же, гл. 35, 36. Иринеи в заключительном параграфе (гл. 36:3) связывает видение Иоанна о Тысячелетнем царстве с обетованиями пророков: «Иоанн ясно предвидел первое воскресение праведных и наследие их в царстве земном; согласно

с ним, и пророки предсказывали о нем».

¹² Froom, 1:315–326; Vietenhard, pp. 20, 21.

¹³ Августин. О граде Божиим, кн. 20, гл. 7.

¹⁴ Там же, кн. 20, гл. 6.

¹⁵ Там же, кн. 20, гл. 7.

¹⁶ Там же, кн. 20, гл. 9.

¹⁷ Там же.

¹⁸ William E. Cox, *Amillennialism Today* (Philadelphia: Presbyterian and Reformed Publishing Co., 1972), Froom 1:464–491.

¹⁹ См. Hoekema, pp. 173, 174.

²⁰ Paul Althaus, *The Theology of Martin Luther*, trans. Robert C. Schultz, (Philadelphia: Fortress Press, 1966), p. 419.

²¹ John Calvin, *Institutes of the Christian Religion*, 3:25:5; LCC 21:995.

²² Heinrich Quistorp, *Calvin's Doctrine of the Last Things*, trans. Harold Knight (London: Lutterworth Press, 1955), pp. 160, 161.

²³ См. ch. 14, «Chiliasm and the Reformation», in Kromminga, pp. 169–179; Douglas McC. Lindsay Judisch, «Postmillennialism and the Augustana», *Concordia Theological Quarterly* 47 (1983): 241–245.

²⁴ Фрум приписывает возрождение премилленаризма Джозефу Меду (1586–1638). Фрум, 2: 544, 548. 549, 559, 785. Роберт Клаус

показал, что Мед в долгу перед немецким ученым кальвинистом Иоганном Генрихом Алстедом (1588–1638), который порвал с эсхатологическими взглядами Кальвина и признал премилленаристское толкование 20-й главы Откровения. Robert G. Clouse, «Johann Heinrich Alsted and English Millennialism», *Harvard Theological Review* 62 (1969): 189–207.

²⁵ Несмотря на очевидное согласие по основным аспектам премилленаризма, различия между этими двумя точками зрения уходят корнями в понимание библейских заветов и отношений между Израилем и церковью.

²⁶ John T. Walvoord, *The Millennial Kingdom* (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 1959), pp. 276–295, 329.

²⁷ Хоекема, pp. 223–226. Хоекема утверждает, что книга Откровение «состоит из семи разделов, которые идут параллельно друг другу, каждый из которых изображает церковь и мир со времен Первого пришествия Христа и до времени Его Второго пришествия» (с. 223).

Главы 20–22 представляют седьмой раздел. Он, однако, замечает, что эти разделы «демонстрируют определенную степень эсхатологического прогресса», поэтому «этот метод интерпретации называется прогрессивным [курсив автора] параллелизмом» (с. 226).

²⁸ William E. Cox, *Biblical Studies in Final Things* (Philadelphia: Presbyterian and Reformed Publishing Co., 1972), p. 171.

²⁹ R. Fowler White, «Reexamining the Evidence for Recapitulation in Rev. 20:1–10», *Westminster Theological Journal* 51 (1989): 319–344.

³⁰ Jack S. Deere, «Premillennialism in Revelation 20:4–6», *Bibliotheca Sacra* 135 (1978): 58–73.

³¹ Harold W. Hoehner, «Evidence from Revelation 20», in *A Case for Premillennialism: A New Consensus*, pp. 235–262, edited by Donald R. Campbell and Jeffrey L. Townsend (Chicago: Moody Press, 1992).

³² Jeffrey L. Townsend, «Is the Present Age the Millennium», *Bibliotheca Sacra* 140 (1983) pp. 206–224.

³³ Kenneth A. Strand, *Interpreting the Book of Revelation: Hermeneutical Guidelines, with Brief Introduction to Literary Analysis* (Worthington, OH: Ann Arbor Publishers, 1976).

³⁴ William H. Shea, «The Parallel Literary Structure of Revelation 12 and 20», *Andrews University Seminary Studies* 23 (1985): 37–54.

³⁵ Hans K. LaRondelle, «The One Thousand Years of Revelation 20», *Ministry: A Magazine for Clergy*, September 1982, pp. 12–14.

³⁶ Hoekema, pp. 232–237; Cox, *Biblical Studies*, pp. 166, 167.

³⁷ Hoehner, pp. 253–256; Charles L. Feinberg, *Millennialism: The Two Major Views*, third and enlarged edition (Chicago: Moody Press, 1980; former title *Premillennialism or Amillennialism?*), pp. 345–358.

³⁸ См. напр. *Seventh-day Adventist Believe . . . A Biblical Exposition of 27 Fundamental Doctrines* (Washington, D.C.: Ministerial Association, General Conference of Seventh-day Adventists, 1988), p. 358.

³⁹ Этот вопрос обсуждается в книге Michel Gourgues, «The Thousandyear Reign (Rev. 20:1–6): Terrestrial or Celestial?», *Catholic Biblical Quarterly* 47 (1985: 676–681)

⁴⁰ J. Webb Mealy, «After the Thousand Years: Resurrection and Judgment in Revelation 20», Journal for the Study of the New Testament Supplement Series 70 (Sheffield, England: Sheffield Academic Press, 1992), p. 109.

⁴¹ George Eldon Ladd, A Commentary on the Revelation of John (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1972), pp. 263, 264.

⁴² G. R. Beasley-Murray, The Book of Revelation, New Century Bible Commentary (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co.; London: Marshall, Morgan and Scott, 1981), pp. 292, 293.

⁴³ G. R. Beasley-Murray, The Book of Revelation, New Century Bible Commentary (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co.; London: Marshall, Morgan and Scott, 1981), pp. 292, 293.

⁴⁴ Hoehner, p. 253.

⁴⁵ На данном этапе амилленаристы критиковали премилленаристов, утверждая, что в Откр 20:4–6 нет никаких доказательств в пользу земного царствования Христа в восстановленном Иерусалиме. Мы считаем, что эта критика обоснованна.

⁴⁶ См. напр. Millard J. Erickson, Contemporary Options in Eschatology: A Study of the Millennium (Grand Rapids, MI: Baker Book House, 1977), p. 102.

⁴⁷ Там же, с. 100, 101. See also D. J. Kromminga, The Millennium: Its Nature, Function, and Relation to the Consummation of the World (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1948), pp. 45–76.

⁴⁸ Walvoord, p. 329.

⁴⁹ См. напр. Craig A. Blaising, «Dispensationalism: The Search

for Definition», in *Dispensationalism, Israel and the Church: The Search for Definition*, edited by Craig A. Blaising and Darrell L. Bock (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 1992), pp. 13–34.

⁵⁰ См. напр. Ladd, p. 264.

⁵¹ Mealy, p. 45.

⁵² Hoekema, pp. 192 and 256, 257.

⁵³ Walvoord, p. 329.

⁵⁴ Beasley-Murray, pp. 292, 293.

⁵⁵ Deere, pp. 63, 64.

⁵⁶ Caird задается вопросом, не превращает ли участие в священническом и царственном служении Христа верующих в некий инструмент, посредством которого Христос осуществляет Свою искупительную миссию, равно как и царскую власть. G. B. Caird, *A Commentary on the Revelation of St. John The Divine*, second edition, Black's New Testament Commentaries (London: A. and C. Black, 1984), p. 17.

⁵⁷ Ladd, pp. 263, 264.

Статья была впервые опубликована в *Journal of the Adventist Theological Society*, 8/1–2 (1997): 150–160.

По материалам Института Библейских Исследований ЕАД

Источник: logosinfo.org